

فیضِ سبحانی

شرحِ اُردو

حکامی

تالیف
حضرت مولانا جمیل احمد صاحبِ کُرُووی
استاذِ حدیث و تفسیر دارالعلوم دیوبند



فیضِ سبحانی

شرحِ اُردو

حکامی

جلد اول

تالیف
حضرت مولانا جمیل احمد صاحب کرمی
آئینہ تجرید و تحفہ نیرۃ العیون دہلی

المیزان ناشران و تاجرانِ کتب
الکریم مارکیٹ اُردو بازار لاہور پاکستان



عصر حاضر کے تقاضوں سے ہم آہنگ

باہتمام محمد ادریس اعوان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

سلسلہ مطبوعات - ۲۴

سن اشاعت ۱۴۰۴ھ

محمد شاہد عادل نے

جاوید پرنٹرز سے چھپوا کر

المیزان اردو بازار لاہور سے شائع کی۔

کوئی حدیث مقبول نہ ہوگی۔

وَمَا ذَاتُ ثَبَتٍ أَنْ خَبَرَ الْوَاحِدَ حُجَّةٌ فَلَنَا إِنْ كَانَ الرَّادِي مَعْرُوفًا بِالْفَقْهِ
وَالْتَقْدِيمِ فِي الْأَجْتِهَادِ كَالْمُتَقَدِّمِ فِي الْقَبْضِ وَالْعَبَادَةِ الثَّلَاثَةِ وَرُبْدِ
بْنِ ثَابِتٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي مُؤَسَّسٍ الْأَشْعَرِيِّ وَعَائِشَةَ رَضَوْنَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ
أَجْمَعِينَ وَغَيْرَهُمْ مِمَّنْ اشتهر بالفقه والنظر كَانَ حَدِيثُهُمْ حُجَّةً
يُنْظَرُ فِيهِ الْفَيَاسُ

ترجمہ ۱۔ اور جب ثابت ہو گیا کہ خبر واحد حجت ہے تو ہم نے کہا اگر راوی فقہ کے ساتھ مشہور ہو اور اجتہاد کی وجہ سے اسکو تقدم حاصل ہو جیسے خلفاء راشدین، عین عبداللہ، زید بن ثابت، معاذ بن جبل، ابو موسیٰ اشعری اور عائشہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ان کے علاوہ ان حضرات میں سے جو فقہ اور نظر کے ساتھ مشہور ہو گئے تو ان کی حدیث حجت ہوگی۔ اس کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔

تشریح ۱۔ جب مصنف نے قلب رواۃ اور کثرت مدافہ، اتعال سند اور انفعال سند کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم سے فارغ ہو چکے تو اب راوی کے حال کے اعتبار سے تقسیم کرنا چاہتے ہیں کہ راوی معروف ہے یا مجهول اگر معروف ہے تو معروف بالفقہ ہے یا معروف بالحدیث ہے۔ اور اگر مجهول ہے تو اس کی پانچ قسمیں ہیں جن کا بیان آگے آ رہا ہے۔ یہ حال اگر راوی یمن صحابی فقہ میں مشہور ہو اور اجتہاد کی وجہ سے اس کو دوسرے حضرات صحابہ پر تقدم حاصل ہو اور ان کے علاوہ جو فقہ اور نظر و فکر میں مشہور ہو گئے ہوں جیسے ابی بن کعب اور ابو الدرداء، تو قیاس کے مخالف ہونے کی صورت میں اسکی خبر واحد حجت ہوگی اور قیاس منسوخ ہوگا۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں خبر واحد پر قیاس مقدم ہوگا یعنی قیاس پر عمل کیا جائے گا اور اس کے مخالف خبر واحد منسوخ ہوگی جیسا کہ ابو داؤد اور ترمذی میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مرفوعہ مروی ہے "من غفل الميت فليقتل ومن غفل فليتوفأ" اگر کسی نے میت کو غسل دیا تو وہ خود بھی غسل کرے اور جس نے میت کو انصاف یا نہ وضو کرے۔ اس خبر واحد سے ثابت ہوتا ہے کہ میت کو غسل دینے کی وجہ سے غسل لینے والے پر غسل واجب ہو جاتا ہے اور جہان انصاف نے کی وجہ سے انصاف نے ملے پر وضو واجب ہو جاتا ہے حالانکہ قیاس اس کے خلاف ہے اور اس مسئلہ میں سب کے نزدیک قیاس پر عمل ہے اور حدیث ابو ہریرہ منسوخ ہے۔ ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے قیاس پر اس خبر واحد کو ترجیح دی ہے۔ جس کا راوی معروف بالفقہ ہو اور اجتہاد کی وجہ سے اسکو دوسروں پر تقدم حاصل ہو اور وہ ابو ہریرہ تو ان کو یہ ترہ حاصل نہیں ہے لہذا ان کی روایت کو نہ خبر واحد کو قیاس پر تقدم حاصل نہ ہوگا بلکہ ہمارے نزدیک بھی قیاس کے مقابلہ میں اس طرح کی خبر واحد کو ترک کر دیا جائے گا اور قیاس پر عمل ہوگا۔ حضرت امام مالک اپنے مذہب کے اثبات میں یہ دلیل دیتے ہیں کہ خبر واحد میں شبہات زیادہ ہیں کیونکہ خبر واحد میں یہ بھی احتمال

ہے کہ راوی کو سہو ہو گیا ہو یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے غلطی کی ہو یا کاذب ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ سرے سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہی نہ ہو۔ اور قیاس میں صرف ایک مشبہ ہے اندوہ ہے کہ قیاس کرنے والے نے قیاس میں خطا کی ہو اور جس چیز میں ایک مشبہ ہو وہ اس سے بہتر ہے جس میں بہت سے مشبہات ہوں لہذا قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہو گا۔ چارویں فرق ہے اس کا جو ایسا ہے کہ خبر واحد اپنی اصل کے اعتبار سے یقینی ہے یعنی یہ بات تو یقینی ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے اللہ مشبہ اس کے طریق وصول میں ہے یعنی ہمارے تک پہنچنے کا جو طریقہ ہے اس میں مشبہ ہے اور قیاس تو اس کی اصل ہی میں مشبہ ہے اسطرح کہ نفس کے اوصاف میں سے جس وصف کو قیاس کی علت اور حکم کے اندر مؤثر بنایا ہے اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ حکم کی علت ہو اور اس میں مؤثر ہو اندوہ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ علت نہ ہو اور حکم میں مؤثر نہ ہو اسی طرح اوصاف نفس میں سے ہر ہر وصف میں یہ احتمال موجود ہو گا۔ بہر حال خبر واحد اپنی اصل کے اعتبار سے یقینی ہے اور قیاس اپنی اصل کے اعتبار سے محض اللہ مشتبہ ہے اور جو چیز اپنی اصل کے اعتبار سے یقینی ہو اور طریق وصول میں مشبہ ہو وہ اس سے اتنی ہی ہے جو اصل کے اعتبار سے مشتبہ ہو اور جب ایسا ہے تو قیاس خبر واحد کے معارض نہ ہو گا یعنی خبر واحد کے مقابلہ میں قیاس معرک ہو گا۔

صاحب حامی کہتے ہیں کہ جو حضرات صحابہ کرام میں معروف ہیں اور اجتہاد کی وجہ سے ان کو دوسرے حضرات پر تقدم حاصل ہے ان میں سے صدیق اکبر، فاروق اعظم، عثمان غنی، علی، زید بن ثابت، سہاذ بن جہل، ابو موسیٰ اشعری اور عائشہ اور عبداللہ غفرلہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ فقہاء کے نزدیک عبداللہ غفرلہ سے عید اللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر مراد ہوتے ہیں اور مسدین کے نزدیک عبداللہ بن مسعود کی جگہ عید اللہ بن زبیر ہیں اور قاضیوں میں مذکور ہے کہ عبداللہ سے مراد عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر (ابن ابی الواد) اور عبداللہ بن عمرو بن العاص (مع الواد) ہیں اور علامہ کرماتی نے کہا ہے کہ عبداللہ چار ہیں عبداللہ بن زبیر، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عمرو بن العاص۔ رضی اللہ عنہما جمیعاً۔

وَأَنَّ كَثْرَ الرَّايِ مَعْرُوفًا بِالسَّيِّئَةِ وَالْجَمْعُ وَالصَّبْرُ دُونَ الْفَقْرِ
مِثْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْغُبَارِيُّ
بِهِ وَإِنْ خَالَفَهُ لَمْ يَنْفَرِكْ إِلَّا لِلضَّرُورَةِ وَإِذَا إِذَا بَدَأَ الرَّايِ وَذَلِكَ
مِثْلُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْمَصْرَةِ

توجہ دے۔ اور اگر راوی عدالت، حفظ اور ضبط کے ساتھ معروف ہو نہ کفر کے ساتھ جیسے ابو ہریرہؓ اور انس بن مالکؓ۔ پس اگر اس راوی کی حدیث قیاس کے موافق ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا، اور اگر قیاس کے مخالف ہو تو اس راوی کی حدیث کو ترک نہیں کیا جائیگا مگر ضرورت اور رائے اور قیاس کے دروازے کے بند ہونے کی وجہ سے اور یہ جیسے مقلد کے سلسلے میں حدیث ابو ہریرہؓ ہے۔

۴

تشریح و معنی یہ کہ اگر راوی عدالت، حفظ اور ضبط میں معروف و مشہور ہو لیکن فقہ میں مشہور نہ ہو جیسے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انسؓ۔ تو اگر اس طرح کے راوی کی حدیث قیاس کے موافق ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب حدیث پر عمل ہوگا تو قیاس پر بھی عمل ہوگا اور اگر اس طرح کے راوی کی حدیث قیاس کے مخالف ہوئی تو اس غیر فقہی راوی کی حدیث کو ضرورت کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا اور قیاس پر عمل کیا جائیگا عبادت میں انسداد باب الرائی، ضرورت کا علت تفسیری ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر مخالفت قیاس کے باوجود غیر فقہی کی حدیث پر عمل کیا گیا تو قیاس کا دروازہ من کل وجہ بند ہو جائے گا حالانکہ باری تعالیٰ نے فاشیاء یا اولی الابصار کے ذریعہ قیاس کا اقرار فرمایا ہے۔ اور راوی غیر فقہی ہے اور حدیث بالعموم یا معنی نقل کی جاتی ہے نہ کہ باللفظ پس اس بات کا قوی امکان ہے کہ اس غیر فقہی راوی نے اس حدیث کو نقل کرنے میں لفظی کی ہو اور اس نے آنحضورؐ کی مراد یا کوئی کھما ہو اور جب ایسا ہے تو اس کے قول پر کیے اعتماد کیا جاسکتا ہے اور اس کے قول کی وجہ سے قیاس کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے۔ بہر حال اس ضرورت کے پیش نظر ہم غیر فقہی کی حدیث کو ترک کر دیتے ہیں اور قیاس پر عمل کرتے ہیں یہ خیال رکھنا کہ قیاس کے مقابلہ میں غیر فقہی کی حدیث کو ایسے وقت ترک کیا جائیگا جبکہ حدیث پر عمل کرنے سے مذکورہ غلط فہمی ہوتی ہو یعنی قیاس کا دروازہ بالکل بند ہو جاتا ہو لیکن اگر حدیث پر عمل کرنے سے غلط فہمی ہوتی ہو یعنی قیاس کا دروازہ بالکل بند نہ ہوتا ہو تو اس صورت میں حدیث ہی پر عمل ہوگا اور یہ حدیث جس قیاس کے مخالف ہے وہ قیاس متروک ہوگا مثلاً غیر فقہی کی حدیث ایک قیاس کے مخالف ہو اور دوسرے قیاس کے موافق ہو تو اس حدیث کو ترک نہیں کیا جائے گا۔ غیر فقہی کی حدیث کو ضرورت میں ترک کیا جائے گا جب وہ حدیث تمام قیاسات کے مخالف ہو اور یہاں انسداد باب الرائی سے یہی صورت مراد ہے غیر فقہی کی حدیث جو تمام قیاسات کے مخالف ہے اس کی مثال وہ حدیث ابو ہریرہؓ ہے جو معمرات کے سلسلہ میں وارد ہوئی ہے الفاظ حدیث یہ ہیں۔

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَعْتَدُوا إِلَّا بِلِّ وَالْعَنَمِ فَتَنَ إِبْنَتَا عِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ يَجْعَلُ النَّظَرَ بَيْنَ بَعْدِ أَنْ يَجْلِبَهَا أَنْ يَضِيحَهَا امْكُثُوا أَنْ تَنْظُرُوا رِقْعًا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ زَوَاةً

مسلم، ابوداؤد

تصریح یہ کہتے ہیں جانور کے خن میں دودھ جمع کرنا۔ جو لوگ جانوروں کی خرید و فروخت کرتے ہیں وہ اپنے مشتری کو دودھ دینے کے لئے اور زیادہ دودھ ڈالا جائے اور بازرگانے کے لئے یہ کرتے ہیں کہ بازارے جانے سے ایک دو روز پہلے سے اس جانور کا دودھ نہیں لگاتے بلکہ اس کے خنوں کو باندھ دیتے ہیں تاکہ مشتری جب لوٹنے کا دودھ نکال کر دیکھے تو وہ جانور زیادہ دودھ دے اور اس کی زیادہ سے زیادہ قیمت لگائے پر ہر روز دودھ دے لیکن وہ ہر روز باندھ جانور اپنی اصل حالت پر آجائے گا اور اس مقدار میں دودھ دے گا جس مقدار میں پہلے روز دیا تھا۔ اب حدیث کا ترجمہ ہوگا کہ اگر شرکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے گزرا یا کہ اونٹنی اور بکری کے خنوں میں دودھ جمع نہ کرو۔ جس نے تصریح کے بعد فرمایا تو اس کو روہنے کے بعد مشتری کو اختیار ہوگا اگر پسند آجائے تو جانور کو اپنے پاس روک لے اور اگر پسند نہ آئے تو اس جانور کو واپس کر دے اور (لگائے ہوئے دودھ کے بدلے میں) ایک صاع قمز دے۔ یہ حدیث من کل وجہ قیاس کے

مخالف ہے کیونکہ نقصانات اور یوع میں قیاس یہ ہے کہ وہ ذوات الامثال میں مثل کے ساتھ مقدر ہوتا ہے اور ذوات النعم میں قیمت واجب ہوتی ہے پس اگر دودھ ذوات الامثال میں سے ہے تو مشتری پر اس دودھ کا ضمان جو اس نے نکال کر استعمال کر لیا ہے اس کے مثل دودھ کے ساتھ واجب ہونا چاہیے یعنی اتنا ہی اور اسی جیسا دودھ واجب ہونا چاہیے اور اگر دودھ ذوات النعم میں سے ہے تو اس دودھ کی بازار کے مطابق قیمت واجب ہونی چاہیے۔ اور یہاں حدیث میں ان دونوں میں سے کسی کو واجب نہیں کیا گیا بلکہ ہر ایک ایک صاع واجب کیا گیا ہے جو بیان کردہ قیاس کے بالکل مخالف ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ حدیث میں ایک صاع قیمت ہی کے طور پر واجب ہوا ہے تو ہم یہ کہیں گے کہ نکالے ہوئے دودھ کے کم ہونے کی صورت میں قمر کم واجب ہونے چاہئیں اور زیادہ ہونے کی صورت میں زیادہ واجب ہونے چاہئیں۔ ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ دودھ کم ہو یا زیادہ ہر ایک ہی صاع واجب ہو گئے کیونکہ قیمت، تلف شدہ چیز کے کم زیادہ ہونے سے کم زیادہ ہوتی رہتا ہے حالانکہ حدیث میں صرف ایک صاع واجب کیا گیا ہے دودھ کم ہو یا زیادہ ہو۔ یہ حال یہ حدیث میں کل دو قیاس کے مخالف ہے اور قیاس کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس حدیث پر عمل نہیں کیا جائے گا بلکہ یہ حدیث مندرک ہوگی۔ اور جب یہ حدیث مندرک ہے تو تصریح کی وجہ سے مشتری کے لئے خریداریہ جائزہ کا واپس کرنا ناجائز ہوگا۔ اس لئے کہ بیع سلامت صحیح کا انقضاء کرتی ہے اور دودھ کے کم ہونے کی وجہ سے وصف سلامت فوت نہیں ہوتا کیونکہ دودھ بیع نہیں ہے بلکہ بیع کا ثمرہ ہے اور وصف سلامت انقضاء کے معدوم ہونے سے معدوم نہیں ہوتا لہذا ثمرہ کے کم ہونے سے وصف سلامت بدرجہ اولیٰ معدوم نہیں ہوگا اور جب بیع کا وصف سلامت معدوم نہیں ہوا تو مشتری کو بیع واپس کرنے اور بیع کو ختم کرنے کا کوئی اختیار نہ ہوگا کیونکہ بیع واپس کرنے کا اختیار صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب بیع کے اندر عیب ہو اور وصف سلامت معدوم ہو یہ قول امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے لیکن امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ تصریح عیب ہے لہذا عام حدیث پر عمل کرتے ہوئے اس عیب کی وجہ سے مشتری کو خرید عیب حاصل ہوگا یعنی جیسا ہے بیع کو واپس کرنے اور تاوان میں ایک صاع ضرر دے اور جیسا ہے تو بیع کو ہرے نمن کے عوض روک لے۔ ہم نے امام ابو حنیفہ کے حوالے سے جو مذہب بیان کیا ہے وہی غیر تغیر کی حدیث اگر قیاس کے مخالف ہو تو حدیث مندرک ہوگی اور قیاس پر عمل ہوگا یہ مذہب ہمارے علمائے احناف میں سے حنفی بن ابی اثا کا ہے اور اسی کو متاخرین میں سے قاضی امام ابو زید و فیروہست سے لوگوں نے اختیار کیا ہے لیکن علمائے احناف میں سے امام کرغزہ اور ان کے متبعین نے قديم حدیث و ماحول القیاس کے لئے فقہ راوی کی شرط نہیں لگائی ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہر حال میں ضابطہ کی خبر قیاس پر مقدم ہوگی راوی فقہیہ جو باطنی فقہیہ ہو بشرطیکہ وہ خبر واحد کتاب اللہ اور سنت مشہورہ کے مخالف نہ ہو۔ امام کرغزہ اور ان کے متبعین نے حنفی بن ابی اثا پر رد کرتے ہوئے فرمایا کہ خبر واحد کو قیاس پر مقدم کرنے کے لئے فقہ راوی کی شرط لگانا ہمارے نزدیک سب سے بڑی گنہگار سے متول نہیں ہے ان سے اصرار اخذ منقول ہے کہ خبر واحد قیاس پر مقدم ہوگا فقہ راوی کی کوئی تفصیل منقول نہیں ہے چینی بن ابی اثا کا خدا پنا افساد ہے۔ امام کرغزہ نے مزید رد کرتے ہوئے فرمایا کہ علمائے احناف نے ابو ہریرہ کی خبر پر عمل کیا ہے۔ ابو ہریرہ نے حدیث بیان کرتے ہوئے کہا کہ اللہ کے رسول نے فرمایا ہے کہ جب روزہ دار بھول کر کھائے یا پی لے تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوتا علمائے احناف بھی اسی کے قائل ہیں حالانکہ یہ خبر قیاس کے مخالف ہے حتیٰ کہ خود امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر حدیث نہ ہوتی تو میں اس مسئلے میں قیاس پر عمل کرتا اور اضافہ و صوم کا قائل

ہوتا لیکن حدیث ابوہریرہؓ کی وجہ سے میرے اس قیاس کو ترک کر دیا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے کہ خود امام صاحب نے قیاس کے متاخر میں ابوہریرہؓ کی حدیث پر عمل کیا ہے اور ابوہریرہؓ بقول آپ کے فیہ فیہ میں کوئی فیہ فیہ کی حدیث کو قیاس پر مقدم کیا گیا ہے۔ امام کو فیہ نے اندیشہ کر کہا کہ ابوہریرہؓ کو فیہ فیہ کہنا ہی غلط ہے بلکہ وہ فقہائے صحابہ میں سے ہیں کیونکہ ابوہریرہؓ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا اور اس زمانہ کا متفق فقیر اللہ مجتہد ہوتا تھا۔ الغرض ابوہریرہؓ نے فقیر میں ان کے فقیر ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور وہ حدیث معمرات پر عام سے ملکہ کامل کو ترک کرنا تو یہ اسلئے نہیں کہ امام ابوہریرہؓ نے فیہ فیہ میں اللہ فیہ فیہ کی حدیث، قیاس کے مقابلہ میں متروک ہوتی ہے بلکہ اسلئے ہے کہ حدیث معمرات اجماع کے خلاف ہے کیونکہ اجماع اس بات پر متفق ہے کہ کسی چیز کو فوت کرنے سے منسوخ واجب ہوگا یا قیمت ہر حال حدیث معمرات مخالف اجماع کی وجہ سے منسوخ ہے نہ کہ فقہ رادی کے مصادم ہونے کی وجہ سے۔

وَلَا كَانَ الزَّادِيُّ يَجْعَلُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا بِمَحْدُودٍ زَادًا أَوْ بِمَحْدُودٍ مِثْلٍ زَائِدَةً
مَعْنَى زَائِدَةً فِي الْمَحْدُودِ وَلَا فِي غَيْرِهِ الشَّكُّ وَشَيْءٌ زَائِدٌ مَعْنَى زَائِدًا
عَنِ الظُّعُونِ صَاحِبَ حَدِيثٍ مِثْلَ حَدِيثِ الثَّعْرُوفِ وَلَا أَنْ أُخْتِلِفَ فِيهِ مِمَّنْ نَحْنُ
الْبَحَاثُ عَنْهُ فَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا وَأَنْ لَمْ يَخْتَرْ مِنْ الشَّكِّ إِلَّا الزَّادُ لَمْ يُغَيَّرْ
حَدِيثُ يَشْهُدُ وَصَاحِبَهُ مُشْتَكِرًا وَلَا كَانَ لَمْ يَخْتَرْ حَدِيثُ يَشْهُدُ فِي الشَّكِّ وَلَمْ يُقَابَلْ
بِزَدٍ وَلَا يُقَابَلْ لَمْ يُجِبِ الْعَقْلُ بِهِ تَكْبِيحُ الْعَقْلِ بِهِ حَاشِيَ لِأَنَّ الْعِدَّةَ أَهْلًا
فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ حَتَّى أَتَى بِزَائِدَةٍ مِثْلَ هَذَا الشَّجْعُولِ فَإِنَّ مَا نَشَأُ لَا يَجْعَلُ الْعَقْلُ
بِهِ يَكْفُرُ بِالْعَقْلِ.

ترجمہ ۱۔ اور اگر رادی بھول ہو نہیں جاتا ہے مگر ایک حدیث کے ساتھ میں کو اس نے روایت کیا ہے یا حدیثوں کے ساتھ جیسے والیہ بن مسعود اور سلمہ بن یحییٰ پس اگر سلف نے اس سے روایت کی اور اس کی صحت کی شہادت دی یا طعن کرنے سے سکوت کیا تو اس کی حدیث معروف کی حدیث کی طرح ہوگی اور اگر اس سے ثقات کے نقل کرنے کے باوجود اس میں اختلاف کیا گیا تو ہلکے سے نزدیک ایسا ہی ہے اور اگر سلف سے صرف وہ ظاہر ہو تو اس کی حدیث مقبول نہ ہوگی اور وہ مستحکم ہوگی۔ اور اگر اس کی حدیث، سلف میں ظاہر نہ ہو اور کوئی اند کے لئے سائے آیا ہو نہ قبول کے ساتھ تو اس پر عمل کرنا واجب نہ ہوگا لیکن اس پر عمل جائز ہے کیونکہ اس زمانہ میں عدالت اصل ہے حتیٰ کہ ہمارے زمانے میں اس بھول کے مثل کی ولایت پر عمل کرنا حلال نہیں ہے کیونکہ نفس ظاہر ہے۔

تشریح ۲۔ معنی وہ نے کہا کہ اگر کوئی رادی (صحابی) روایت حدیث اور عدالت میں بھول ہو اس طور پر کہ وہ صرف ایک حدیث یا دو حدیثوں سے پہچانا جاتا ہے جن کو اس نے روایت کیا ہے جیسے والیہ بن مسعود اور سلمہ بن یحییٰ تو اس کی پائی نہیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اس بھول رادی سے سلف یعنی ان حضرات صحابہ نے روایت کی جو جو عدالت اور فقہ کے ساتھ معمرات